

诠释、神迹、密契——

从耶稣更新彼得看门徒成长的基本三元素

谈妮

绪论

我遇到不少华人教会领袖，表示他们信主后的灵命是自己成长的。对于所面临的各项信仰挑战，有点像「八仙过海、各显神通」——一切靠自己。只是，耶稣基督道成肉身来到世界，除了完成上帝对人类的救赎大工外，祂在地上的具体事工不但包括了讲道、赦罪、医病、赶鬼……还有在关系中对领袖的培育。

本文是以《路加福音》中单独提到彼得的记载为基本资料，从现象学¹观点研究耶稣与彼得间的互动，观察人子耶稣如何转化生命，发展、奠定一个教会领袖的基础，使我们获得灵感，知道如何有效地「耶稣所吩咐的，都教训他们遵守。」（太 28：20）并且看到圣经（诠释）、圣灵（神迹）、圣徒（密契）乃是信徒跟随基督不可分割的基本元素，包含这三方面的操练也是信徒生命成长的基本功。

其中，圣经能使我们因信基督耶稣，有得救的智慧（提后 3:15）；在耶稣得荣耀之后（参约 7:39），圣灵让我们明白圣经（参约 15:26），也借着神迹奇事

¹ 现象学（phenomenology）是 20 世纪最重要的哲学流派之一，由德国哲学家胡塞尔（Edmund Gustav Albrecht Husserl, 1859-1938）创立。Alfred Schutz(1899-1959)则将其扩展至社会科学。近年来，现象学观点更影响某些心理治疗学派。现象学之研究重点，在于我们如何将所经验之现象结合在一起，以理解这个世界，并发展出「世界观」（world view）。现象学关注意义，而非测量；关注本质，而非表象；关注质，而非量；关注经验，而非行为。（Douglas and Moustakas, 1984, p.42）现象学方法着重于研究者抛掉先前概念与预设立场，透过不断的提问、访谈、对话与反省，澄清生活世界的本质结构（essential structure）并且透过意识活动来理解世界如何被经验、及现象与意识之间的必然关系（张汝伦，1997）。本文无法访问耶稣或彼得，只能透过常识来揣摩和思考（根据观察提出问题）。

让世人信服上帝（参罗 15:18）；而圣徒彼此相爱是信心不可少的见证（参约 13:35；雅 2）。

一般而言，《圣经》的作者们对一般人都历史意识并不感兴趣。他们讲述故事、律法、记载预言与诗歌等等，仅仅涵盖了事实的一个片段或一个方面。² 但《路加福音》却是「从起头都详细考察了」（路 1：3）；其在历史上的准确度，不亚于同时代的约瑟夫或其他作家，而可信度也普遍为学者接受；³ 比较其他的福音书，有 35%的内容是其独有的记载。⁴

此外，《路加福音》的特色是从耶稣的工作引向教会的生活⁵，描绘上帝如何在许多不同的人中，用许多不同的方法，主动彰显出祂的爱来。⁶ 所以本文选用《路加福音》作为主要的研究资料。

文章的大纲如下：

- I. 背景：在罗马统治下的犹太人
 - A. 错综复杂的文化与政治氛围
 - B. 犹太人的世界观
 - C. 在希律统治下的犹太人
- II. 初遇：传统与生命的主
 - A. 卓然不驯的革命者——遇见传统的主
 - B. 将临的生命转折——遇见生命的主
- III. 跟随：从决志到舍己
 - A. 从加利利湖的呼召看回应的预备性
 - B. 血漏妇人——新酒进入新皮袋
 - C. 关系的要素：互动与持续

² Nicholas De Lange (edied), *The Illustrated History of The Jewish People*(Harcout Brance & Company, 1997), 3.

³ 藤慕理，新约背景，梁汝照、李月娥译（香港：种籽，2001.6，三版），139。

⁴ Honoré, A. M., "A statistical study of the synoptic problem," *Novum Testamentum*, Vol. 10, Apr.-Jul., 1968, 95-147.

⁵ 莫里斯，丁道尔新约圣经注释——路加福音，潘秋松译（台北：校园，1996），7。

⁶ A.H.McNeile, *An Introduction to the Study of New Testament*, rev. C.S.C. Willianms(Clarendon Press; 2nd edition,1960),14.

本论

I. 背景：在罗马统治下的犹太人

A. 错综复杂的文化与政治氛围

在 20 世纪末，有考古研究认为，波斯统治时期的犹太人并未融入当时的主流文化中，但其传统文化带有亚述、巴比伦与埃及的色彩。⁷

当时希腊的语言、哲学、宗教、文学与风俗习惯已渗透到犹太人的日常生活中，特别是散居（如亚历山大城）的犹太人，希腊语成了他们的主要语言，并习惯与用希腊文思考与写作。如七十士译本。这有点像华人教会中的基督信仰难免中国文化、地方习俗的影响。

甚至马加比革命发展出来的哈斯蒙尼王朝（Hasmonean Dynasty, 142-63 B.C.），到后期也是奉行希腊化政策，推崇希腊文化，在耶路撒冷的西山上住着希腊化人士，建了体育场、市议会大楼、宙斯神庙等。⁸ 因此，在罗马统治下的犹太人，可说同时受到希腊文化、犹太民族主义和罗马人的法律的影响。

今日北美华人基督教会，港台教会，甚至中国的城市家庭教会，正处在多元文化、语言、习俗和价值观的冲击中。华人教会的受众并非在先设的认知上具有一致性，而基督教会也无法从周围的情境与文化中抽离出来。那么我们要观看，在新约时代，耶稣是如何发掘、训练领袖，在犹太传统的根源上长出基督教会。

因为，就算我们一再强调，是上帝借着圣经的启示，彰显祂自己，但衍生自犹太教的基督教，包括归信的法利赛人保罗，是以弥赛亚耶稣的教导，去重

⁷ Ephraim Stern, *Materials Culture of the Land of the Bible in Persian Period, 538-332 B.C.*, (Warminster, England: Aris & Phillips; Jerusalem: Israel Exploration Society, 1982), 235-237.

⁸ Tessa Rajak, *The Jewish Dialogue with Greece and Rome: Studies in Cultural and Social Interaction*(Boston: Brill, 2002), 66-79.

新诠释犹太教的律法书和先知书。如藤慕理 (Merrill Chapin Tenney, 1904-1985)的总结⁹:

「希腊主义提供了知识的土壤，能把一个前提发展成一套哲学体系，教会以此从耶稣的教导和圣经的宣示中，建立本身的神学。而罗马帝国主义则助长基督教的拓展——罗马人讲求效率和善用资源的作风，成就了宣教策略；帝国的架构和制度也渗入教会，使教会重视组织和目标。」

本文就要看耶稣如何在处境中剥离信仰中文化的部分，不但向彼得（在知识上）显示真理，也带彼得（在行动上）进入真理——真理是绝对的，文化却是可以按照处境来调整的。

在此，我们要先看耶稣所呼召的那群门徒，以彼得为例，原是拥有什么样的世界观。

B. 犹太人的世界观

世界观，也叫宇宙观，是人们对世界的总体看法和根本观点。世界观能影响人的价值观和价值体系（即价值优先次序），继而表现在人的外在行为上。

按照赖特的说法 (N.T. Wright)，世界观¹⁰ 给予我们身份和存在的概念，是我们看世界的滤镜与生活的蓝图，它反映在四层特色上：故事 (stories)、问题 (questions)、符号 (symbols) 与实践 (praxis)。

其中故事是指通过世界观的叙事；问题是指人类对身分、环境、善恶、现在的挑战与未来结局的想法。普世文化有关人类存在的基本问题不外乎：a. 我们是谁？b. 我们在哪里？c. 哪里出了错了？d. 什么才是解决之道？符号是表达故事与问题的文化象征，也在文化中划定界限；实践即处世之道。

而耶稣时代犹太人的世界观，是以上帝和以色列人的盟约为核心（参拉 10:3）：¹¹

1. 故事——透过遵循上帝赐的妥拉，以色列不但成为上帝的子民，从仇敌手中获拯救，并在自己的土地上成为统治者，如《约书亚记》中的故事；透过普洱节、修殿节等这些节庆，提醒那些忠于立约的上帝和妥拉的人，拯救必定到临。

⁹ 藤慕理，*新约背景*，梁汝照、李月娥译（香港：种籽，2001.6，三版），77。

¹⁰ 赖特，*新约与神的子民*，左心泰译（新北市：校园书房，2013.09），166-168。

¹¹ 赖特，*新约与神的子民*，左心泰译（新北市：校园书房，2013.09），276-168。

2. 问题——

a. 我们是谁？ 我们是以色列、造物主的选民。

b. 我们在哪里？ 我们住在一块神圣的土地上，以圣殿为中心；可是，吊诡的是，我们仍然在被掳之中。

c. 哪里出了错了？ 不该统治我们的人，却在统治我们；在最上层的罗马帝国统治下，是希律王和其家族，两边则是外邦人不忠诚的犹太人。

d. 什么才是解决之道？ 以色列人必须忠于与上帝的盟约，而上帝必须行动，让祂的王权再次得以实现。这将由真正的祭司或真正的君王来实现。

3. 符号—— 圣殿、土地，妥拉与种族意识。由于圣殿与土地皆受妥拉所管制，所以离前两者越远，妥拉就越重要。

4. 实践—— 犹太教不仅是信仰，也是一种生活方式。其中包含了节庆与敬拜、研究妥拉、与外邦人分别的标记（割礼、安息日和烹饪）。

按照上面的内容，我们可看到耶稣来了之后，以神迹证明祂的王权；更新了对妥拉和先知书的诠释（如律法、救赎）；修正问题的答案（如：耶路撒冷的圣殿将不再存在）；改变了符号的内容（如：十字架）；改革实践方式（如：在安息日掐麦穗止饥）——耶稣用讲述、行动来重塑犹太门徒的世界观。

面对今日的文化多元与信息交织，信仰的传递同样是在挑战世界观的重塑，尤其重要的是门徒/领袖训练——如果定义领袖不是职位，而是在群体中具有影响力的人，那么培训门徒就等于培训领袖，在万民中产生天国效应（参太 13：31-33；28:19-20）。

C. 在希律统治下的犹太人

公元前 63 年，罗马将军庞贝以三个月的时间攻下耶路撒冷，杀了 1200 犹太人，还有一些受俘成为奴隶。当时，在罗马帝国统治下的七百万人中，犹太人约占了十分之一。为了控制，罗马人又选任了犹太人的王希律。

希律的领土包括了犹太、加利利、比利亚和特拉可尼四省，其中犹太省又分为撒玛利亚、犹太和以土买三个地区。希律为了讨好犹太人，他所补充修建的第二圣殿，其规模豪华程度是前所未有的。但苛税与劳役令他与犹太人之间关系紧张。

希律死后，罗马派了有审判权的总督来主持政务。但他们更为苛刻贪婪。一些犹太上层人物为了私利，与实施宗教歧视和压迫政策的罗马统治者联结，造成越演越烈的冲突和镇压。最后导致主后 70 年的圣殿被毁。¹²

根据《塔木德》(Talmud) 记载，在圣殿被毁之时，犹太教教派有 24 个之多(《论议会》10.6.29c)，但历史学家约瑟夫 (Titus Flavius Josephus, 37-100) 描述犹太人时，只提出 4 个派别：法利赛、撒都该、爱色尼和奋锐党。¹³ 这四类也见于新约圣经。一般而言，在巴勒斯坦丁犹太社会中也可粗分为两类人：亲希腊的社会上层，如祭司代表的撒都该人；反希腊的保守一般民众，如文士代表的法利赛人。

II. 初遇：传统与生命的主

如前面所言，在被掳之后，以色列民世界观的核心就是他们与上帝之间的盟约。在这个前提下，彼得在跟随耶稣之前，我们可以假设他拥有当时犹太民族的世界观和实践理念。而耶稣，则在他传道的过程中，很清楚地表明祂既是传统的主(参路 6:5)，也是生命的主(参路 9:24；徒 3:15)。

耶稣不仅宗教传统的主，也是文化传统；不仅是永恒生命的主，也是现今人生的主。

A. 卓然不驯的革命者——遇见传统的主

许多初读《马太福音》或《马可福音》的读者，可能会从下列的叙述：「耶稣顺着加利利的海边走……西门……就立刻舍了网，跟从了他。」(太 4: 18-20；可 1: 16-18) 而获得一个印象，即彼得是在毫无预警的情况下，立时回应耶稣的呼召的。

但路加的记录并非如此；路加即使不是按照时间顺序记载，也似乎在暗示，彼得跟从耶稣，并非是一个随机的决定，而是经过事前的酝酿。

《路加福音》第一次出现关于彼得的记载，是彼得岳母的热病得医治(路 4:38-39；亦记载在太 8:14-17；可 1:29-30)。从此经文以及其前后文，有几个观察：

¹² 张倩红，以色列史(北京：人民出版社，2008)，41-44。

¹³ 约瑟夫著作精选，保罗·梅尔 (Paul L. Maier) 原文编译，王志勇中译(新北市：圣经资讯中心，2008年9月)，311-312。

1. 说话尖锐的先知

耶稣说他不为乡人接受的先知，因为在迦百农所行的，家乡的人并不相信，并举了圣经中的两个例子，提到以利亚和伊莱沙都曾选择去服事外邦人。

（路 4：23-27）这显然触犯了犹太人种族主义的大忌讳——上帝居然置以色列的许多寡妇和痲疯病人不顾，去帮助外邦人！

若西门是一个承袭犹太传统的种族主义者，那么不知他听闻这事，对耶稣有何评价？

2. 说话和赶鬼的权柄

耶稣不仅讲话带有权柄，而且行动不受妥拉到限制，为了制止吵闹而毫不犹疑地在安息日赶鬼。

对于一位在神学上靠近法利赛人的奋锐党的西门而言，这可能是一件干冒大不讳的动作，虽然耶稣的目的是维持会堂该有的秩序，而祂也显出鬼也要顺服的权柄。

3. 彼得未认可耶稣

虽然耶稣已经因讲道并赶鬼（路 4：31-33）而名声大噪（路 4：37），但提起彼得岳母病重的并非是彼得，而是「有人为他求耶稣。」（路 4：38）这是因为当日是安息日，不可做工？还是因为彼得不好意思开口，请人帮忙？或是因为彼得粗心大意，没想到？甚或是他尚未认可耶稣如拿撒勒会堂的群众？

4. 独立敬虔而专注

在声名大噪与需要最烈之时，耶稣却在次日天未亮之时，到旷野祷告（可 1：35），当热心的彼得「和同伴追了他去」（可 1：36），「要留住他，不要他离开他们。」（路 4：42）耶稣却回应他有自己的呼召与使命计划（我必须在别城传上帝的福音，因我奉差遣原是为。路 4：43）。显出耶稣独特、敬虔的生活方式，与对异象使命的专注。

而西门，在亲眼见耶稣治愈他的岳母，而岳母居然还能立刻起来服事大家后，而被说服了吗？耶稣显然是行动卓然，为人既有能力又敬畏上帝，更对人们的需要自然流露出无偿的关爱。

B. 将临的生命转折——遇见生命的主

两千多年前，处于罗马帝国压力下、微不足道的犹太小民彼得，在耶稣身上仿佛看到了一点不同：耶稣显然不是撒都该人；祂像爱色尼人般走向旷野，却又到各会堂传道；他讲道像法利赛人般权威，但竟然在安息日治病；他像奋锐党人般充满勇气，激起众怒不被威胁受害，却说自己只是奉差遣传神国的福音。

西门难以归类耶稣，但在岳母热病治愈的前后，他逐渐被说服，他渐渐知道耶稣是另一种人，在耶稣身上，他看到另一种激进。

正如 D. A. Carson 指出，¹⁴「真正的激进（radical）的解决方案必须达到根本（radix）问题的根源」，所以「没有任何政治或经济秩序能够消除腐败：需要道德的转变」。对于奋锐党人西门而言，耶稣稍后向他展现的是，激进的革命不是在某些表面或单独的事件上，而是在耶稣工作的中心——赦罪和改变罪人。

犹太人原认为，唯有通过受难，一个人所犯的罪才会得到宽恕。¹⁵ 但耶稣革命的核心，是重新定义上帝的子民——世上所有的人都受到无条件的欢迎，罪得赦免。（约 3：16）

如保罗所说，我们的信仰需要不断地更新（罗 12：1-2）。两千年后，面对教会中僵硬律法的道德裁判、遗世退隐的追求神秘者、与世俗妥协的成功人士、急进的宗教改革者……梅钦（John. Gresham Machen, 1881-1937）写道：「教会正在等待另一种类型的人出现。」

对此，寇尔森解释为「敢于将基督教从城堡心态和神圣堡垒挣脱出来的人；并且，再一次将它建立成为一种伟大的生活系统和文化力量，承认造物主是一切万有的主宰。」¹⁶ 这就好像耶稣要将上帝从犹太人的“家神”中释放出来。

¹⁴ 卡森，当主耶稣面对世界，何刘玲、张晨歌译（Pasadena, CA:美国麦种传道会，2003），103。

¹⁵ 塔木德，赛妮亚编译（重庆出版社，2008），42。原句：「与幸福人相比，人在苦难时更应该欢欣，因为，如果一个人终生幸福，这说明他犯过的最尚未被宽恕。但是通过受难，他犯过的最就会被宽恕。」

¹⁶ 寇尔森、皮尔丝，世界观的故事（台北：校园，2006），54。

III. 跟随：从决志到舍己

如前面描述，彼得是经过从远处听闻，然后有真实的接触，但这仍然不够。从下面的几个例子，我们可以看到，跟随耶稣后的改变是持续的，而这改变是来自于持续不断的互动：耶稣与我；我与你；你与他；他与我……如后来使徒保罗提到的，我们跟随基督后，是在知识上渐渐更新，渐渐有创造主的形象（西 3：10）。

A. 从加利利湖的呼召看回应的预备性

《塔木德》记录，「男人没有妻子，活着就没有快乐，没有赐福，也没有仁慈。」而对于当时欠缺天堂、地狱和永生概念的犹太人而言，后裔的延续是将来的指望。从这个角度看，已婚是比单身更受犹太社会的肯定与祝福的。

我不太清楚在犹太传统中，已婚男子与单身男子之间到底有何大的分别。对即使在今日看都算是大龄单身男子的耶稣，在当时的社会中会受到什么评价，我也不得而知。但可以确定的是，他们彼此的生活内容、角色与责任必定有所不同。甚至，彼得的经验与需要，都可能超出耶稣的生活内容，这样的人如何使彼得信服，足以成为他的老师呢？

在路加福音中，第二个出现关于彼得的记录，是他在加利利听完耶稣讲道后，被耶稣差到水深之处打渔，在满收鱼获之后，领受耶稣的呼召。（路 5：3-10）

从这段经文中，我观察整理出下列情形：

1. 知道

耶稣在呼召彼得之前，彼得曾经听过耶稣的讲道，看过耶稣在陌生人与自己亲人身上行使神迹，他也见过耶稣的特立独行。

2. 靠近

耶稣在呼召彼得的那天，彼得正下工，他有空，他的船也是空的。耶稣有意无意地上了彼得的船，在彼得的船上讲道。他请彼得把船稍微撑开，因此彼得无形中成为耶稣这位声名鹊起的拉比的助手，是耶稣讲道时最靠近耶稣的一位，得以在听道时近距离观察耶稣。

3. 关注

耶稣讲完道之后要求彼得去打渔，是件非常突兀的事。虽然此处并未描述耶稣的讲道内容，但很可能是有关于神国的福音（路 5：1）。

这令我联想到一位北京的企业家，说他经过每周在生意场上的尔虞我诈，最喜欢周日到教堂听道，洗涤心灵，这是清静时刻。或许那天疲乏挫折的彼得也只想获得片刻休息。

就好像此刻在恢弘罗马帝国统治下的下层犹太粗人彼得（参徒 4:13），他在整夜劳碌之后，带着奋锐党的政治热情，沉浸在恢复大卫王朝荣耀的渴望中，忽然被这位慰藉他心灵，拉开他生命想象力的讲道者拉回现实，并且直接涉足踏入他低贱劳动的职场，是件多么不协调到让人精神一振的事。

或者，彼得正因为一夜无获的挫折感到意兴阑珊；或者，疲累的彼得正要昏昏欲睡；或者，彼得觉得事不关己，但忽然耶稣激起了他的全神关注；对彼得而言，耶稣的焦点，忽然从群众转向个人；从他们转向我；从吃瓜群众转为众目焦点。

4. 接受

虽然彼得并不同意耶稣的提议，但鉴于对耶稣已有的接纳，他宁知不可为而为地去打渔，没想到居然发生了违背常理的事。此刻，尚叫西门的彼得，才真正面对内心对耶稣的认同，以及真实的耶稣之间的差异。

在接受耶稣权柄的同时，他忍不住「俯伏在耶稣膝前，说：主啊！离开我，我是个罪人！」（路 5：8）这彷彿以赛亚在看到上帝的荣光时，忍不住呼喊：「祸哉！我灭亡了！因为我是嘴唇不洁的人，又住在嘴唇不洁的民中」（赛 6：5）；又像约伯的朋友提幔人以利法，上帝的临在让他感到「恐惧、战兢……百骨打战」（伯 4：14）。

于此刻，耶稣才呼召西门：「不要怕！从今以后，你要得人了。」（路 5:10）因此，领受呼召，是当我们真的认知到耶稣为耶稣的时刻。之后，在选立 12 核心成员使徒的时候，耶稣给西门改名为彼得（盘石）。

圣经中只有此处详细地描写了耶稣如何呼召彼得。当时在场的还有雅各布布与约翰。他们三位一直是 12 位核心成员中最重要的，在福音书中至少有六处将他们三位并提，描写耶稣与他们特别亲密的关系。其中，彼得在全组中的地位最为重要。（太 10:2，参太 16:16-19）

两千年后，潘霍华在《团契生活》中强调，**团契**的定义是：惟独上帝的话语掌权并将所有权柄、荣耀和统治归给**圣灵**。这正是我们今天提到的圣经、圣灵、圣徒三元之密不可分。而从日后这三位门徒的生命、服事与品格的成长看，这种密切契合的关系，在领袖训练中至为重要。

B. 血漏妇人——新酒进入新皮袋

路加福音中，在血漏女子触摸耶稣获医治时，耶稣说：摸我的是谁？众人都不承认。彼得和同行的人都说：夫子，众人拥挤挤紧靠着你。（有古卷在此有：你还问摸我的是谁吗？）（路 8:45）

1. 这段经文中的彼得讲话显然具有代表性。而他的回答内容表示了常识判断。暗指这是一个没有意义的问题。这段故事中，耶稣的问话像一般人，但同时身为神子的耶稣，难道不能控制自己的能力吗？难道真不知是谁摸祂吗？

或许，耶稣刻意不要让这个见证人悄悄离去，好让她在众人前作见证之余，心灵也同时获得医治，也或许是耶稣刻意要引起彼得的注意，从对话中让彼得发现他自己

2. 耶稣称这女人为「女儿」，根据记载，是唯一一位被耶稣如此称呼的女人。这里显示耶稣的温柔，对弱者的怜悯。她已经血漏 12 年了。

3. 耶稣对血漏女子的话与 7: 20 那位用头发擦干耶稣脚上泪水的那名罪人女子的话，在希腊原文是完全一样的：「你的信救了你；平平安安地去吧！」

这个说法正是前述耶稣革命的核心：「他给予唯有在圣殿里才能获得的祝福……罪得赦免——且在此时此刻。」¹⁷ 而对耶稣的信心是其关键！

在犹太传统中，罪人和血漏的女人都无法进入圣殿，更不用说借着献祭而获得赦免。而耶稣借着这位革命者却在行使神迹的同时，对当时的犹太人重新诠释律法和先知书（参可 7:6-15），并以怜悯的心进入罪人与软弱人之中。

耶稣不但与彼得（和其他门徒）在一起生活，祂也与税吏同坐（路 5:29-32），是与罪人建立关系，这是耶稣赦罪的前提——他为罪人而来，不是那些自以为义的人，更不是为了在地上建立恢复大卫时期荣耀的以色列国。这些都再再挑战当时犹太人的三观。

耶稣引进了新酒，无法存在犹太教这个旧架构中（太 9: 16-17）。虽然在约珥书和以西结书（结 36）已经预言了旧约的只属于一个种族的、只有犹太民族才代表的性质的结束。而敬拜的中心也不再是耶路撒冷（约 4），是耶稣自己（约 2: 19-22；太 26: 61）。传神的道，改变属灵现状的方式，不是暴力，而是怜悯与祝福平安；平安是来自信心，不是血气。这个事实正一点一点地改变彼得的世界观，以及他效忠以色列的神的方式。

¹⁷ 赖特，认识耶稣的 10 堂课，郭书瑄译（台北：校园，2013），75。

耶稣不是要保有旧的世界观和新的宗教结构，而是将新的启示注入于新的宗教形式与盟约关系内。跟随基督后的彼得必须如此，今天基督徒在受洗、加入教会之后，也需要如此。

C. 关系的要素：互动与持续

人有生命，所以人与人关系的存在必定具有互动性与持续性。

1. 关系的加强——陪伴

在医治血漏妇人之后，耶稣到了管会堂的睚鲁家里，使他的女儿从死里复活。在这个事件中，我们可以看到几点：

a. 耶稣安慰那位焦虑的父亲，他心中的惧怕可以用信心来克服。而耶稣是信心的保证。也就是耶稣说话的权柄不仅在于讲道、斥责鬼离开，也在于祂的应许和安慰。

b. 彼得被耶稣视为亲密同工，成为 12 岁女孩复活的见证。此刻耶稣的事工，其实并不需要彼得来支持成就，但耶稣建立了团契的榜样。他呼召彼得跟从他，要得人如得鱼，这个决定的付诸实践是双方的，持续的。

也就是，耶稣主动邀请彼得的参与——陪伴。门徒们不仅仅是上对下的跟随者。关系也不仅仅是基于事工的需要，而是带着温度与人性的邀请。

2. 进阶的关系——密契

彼得是头一位认出耶稣「是神所立的基督」（路 9：20），而不是施洗约翰、以利亚或某位复活的古代先知（9：19）。这个时候，耶稣已经给了「他们能力、权柄、制服一切的鬼，医治各样的病，又差遣他们去宣传上帝的道，医治病人。」（路 9：1-3）

耶稣因此进一步告诉他们自己来到世界工作的高峰：将要受苦、被杀、复活（路 9：22），而跟从者的条件是「舍己」，即天天背起自己的十字架。（路 9：23；take up their cross daily and follow me, NIV）这段经文也分别记录在马太福音 16：24（take up their cross and follow me, NIV）与马可福音 8：34（take up their cross and follow me, NIV）。但只有在路加福音强调其延续性。

背起十字架成为跟随耶稣的说法，对当时的门徒而言，可能感到莫名其妙。因为圣经在别的地方，并未提到耶稣在讲道中，说到十字架与其他事情的关系。

又过了八天，原来「自己祷告」（路 9：18）的耶稣，邀请三位主要门徒一起去上山去祷告。

因为我们并不知彼得对弥赛亚/基督的认知是犹太教式的，还是透过耶稣诠释的那位弥赛亚呢？这或许是耶稣要带彼得、雅各布布、约翰三人一起到山上祷告的另一个原因——在那里，门徒看到耶稣荣耀的形象。在今天，或可以归类为灵恩经验。

显然耶稣用对话（圣言）来让彼得思考，再用具体的经验（灵恩）去修正/超越彼得原有的世界观——耶稣基督同时也是上帝的儿子（路 7：35：这是我的儿子，我所拣选的，你们要听他。）

很有趣的是，在山上那个如此重要，令人激动的时刻，有摩西、以利亚在荣光中显现，讨论耶稣将在耶路撒冷将要成的事（路 7：29-31），彼得和三位同伴居然听到打瞌睡了。是因为他们听不懂吗？是因为他们不敢兴趣吗？是因为他们缺乏分辨能听到此讨论的难得性吗？

显然生命的成长、世界观的转化具有持续性，不在于是否已经学习过圣经，或是否受差遣去服事。

转化是一个现代的名词，描述人类文化中一向存在的现象。如文化是一群特定的群体，所共有的信念和生活方式，彼此有约束力。转化文化就是从内在最深的核心价值开始，到外在行动的改变。

而耶稣用新的诠释（圣经）、神迹（日后圣灵内在或外显的活动）与密契（圣徒关系）来转化彼得的世界观与品格。

3. 跟随的标记——舍己

既然彼得的世界观尚未完全被转化，真正明白耶稣的工作和跟随者的角色，那么耶稣就在生活中先用不同的方式来让他了解什么是舍己。一个方式，就是用具体的细节来让彼得理解舍己的内涵。比方说，要成为一个忠心的仆人，并时刻保持警醒。（路 12：35-48；21:34-36）。

也就是说，一个舍己跟随的人，生活的中心不在是自己，而是基督。

有趣的是，当彼得问：「主啊，这比喻是为我们说的呢？还是为众人呢？」（路 12：41）耶稣回答：「谁是那忠心有见识的管家，主人派他管理家里的

人，按时分粮给他们呢？」（路 12：42）耶稣在这段话中第一让彼得思考、选择，他是谁？再来，就是定义了仆人的角色。

当少年官询问如何才可以承受永生时（路 18：18），耶稣的回答让对方十分为难。这实在是一般人做不到的。但耶稣说要舍己跟随的条件是依靠上帝（在人所不能的事，在上帝却能。路 18：27）。

而彼得的回复显然还未掌握真正的涵义，相当自负于自己出于血气的能力：「看哪，我们已经撇下自己所有的跟从你了。」（路 18：28）同样的心态也显在之后的对话中：

彼得说：主啊，我就是同你下监，同你受死，也是甘心！（路 22:33）

耶稣说：彼得，我告诉你，今日鸡还没有叫，你要三次说不认得我。（路 22:34）

这样的自负直到耶稣被捕的那一夜，彼得才看到跟随耶稣的舍己是无法靠自己的血气完成的。（路 22：54-52）

4. 重塑世界观——以复活的生命跟随

重塑世界观的结果，必定会影响外在的表现，即，以在基督里复活的生命来跟随耶稣。

a. 看见复活却不明白

路加福音最后有关彼得的记录，是在耶稣复活之后，他「跑到坟墓前，低头往里看，见细麻布独在一处，就回去了，心里希奇所成的事。」（路 24:12）

从马可福音和约翰福音的补充，我们可知，彼得所以会去坟墓，是因为天使要最早发现耶稣复活的三位妇人（抹大拉的马利亚、雅各布的母亲、撒罗米）通知彼得：复活的耶稣已经在他们以先往加利利去，在那里他们将看到之前耶稣所嘱咐的。（可 16：1-8）

看到空坟内的情景，却「还不明白圣经的意思，就是耶稣必要从死里复活。」（约 20：6-9）

b. 呼召的再确认

约翰福音二十一章呼应了路加福音五章：同样是整夜打渔一无所获，同样是再次下网，鱼获量多到不可思议。但这次不一样的，是耶稣没有要彼得撑船离岸让祂对群众讲道，耶稣反而替他们做了丰富的早饭，服事他们。

之后，是有名的三次对话：你爱我吗？是！你喂养我的羊。（约 21：5-7）

然后，对照耶稣的上十字架，耶稣预言了彼得的后半生以及殉道，这是彻底的舍己。

耶稣对彼得和其他使徒，再用四十天做了总复习（**圣经**诠释与**圣徒**密契），然后要他们等候**圣灵**的工作。（徒 1：3-5）

但令人惊讶的，是仍有人以旧犹太世界观问：「主啊，你要在这时候使以色列复国吗？」（徒 1：6）可见世界观的重塑何等困难，基督徒信主之后，生命的彻底更新是需要经过相当的年日的，若非在生活中遇到挑战，无法显露世界观隐藏的真貌。

c. 教会——重塑犹太世界观的信心群体

五旬节之后，作为教会领袖的彼得，显然已经跟随耶稣更新了他的世界观：

- 彼得说：你们各人要悔改，奉耶稣基督的名受洗，叫你们的罪得赦，就必领受所赐的圣灵……彼得还用许多话作见证，劝勉他们说：你们当救自己脱离这弯曲的世代。（徒 2:38-40）
- 彼得说：金银我都没有，只把我所有的给你：我奉拿撒勒人耶稣基督的名，叫你起来行走！（徒 3:6）
- 他们见彼得、约翰的胆量，又看出他们原是没有学问的小民，就希奇，认明他们是跟过耶稣的；（徒 4:13）
- 彼得和众使徒回答说：顺从神，不顺从人，是应当的。（徒 5:29）
- 那些奉割礼、和彼得同来的信徒，见圣灵的恩赐也浇在外邦人身上，就都希奇；（徒 10:45）

结论

追随基督不是仅为了某种美妙的感觉、获得永生的保证、人生有依靠、拥有一套教义观念、享受教会团契的温暖……而是要背起十字架（舍己地）走人生的旅程，在这个过程中，我们不断在基督里心意更新，重建内在核心的世界观，更新价值体系，发展品格，也改变生活行为。

我们从耶稣带领彼得的例子，可以看到成功的门徒训练是透过对圣经真道的认识（诠释），经历圣灵的参与（神迹），和团契中的祝福（密契）慢慢达成的。这个过程发展并非线性的，因为生命与生命之间的互动是流动性的，只要不气馁放弃，所耕耘的必有发芽成长的一天。

门徒训练者一方面要放弃单向的掌控，一方面也需要劝勉学生如保罗：

「如果你们听过他的道，领了他的教，学了他的真理，就要脱去你们从前行为上的旧人，这旧人是因私欲的迷惑渐渐变坏的；又要将你们的心志改换一新，并且穿上新人；这新人是照着神的形像造的，有真理的仁义和圣洁。」（弗 4:21-14）

门徒的世界观是透过圣经来更新，而人明白圣经的真理，则是圣灵的工作（参约 16: 13-14）；分辨是否来自圣灵，则又必须有圣经作为指导（参约一 4:2-3）。而耶稣的一个重要榜样，则是爱的团契——祂不仅与门徒生活在一起，指导他们、建造他们，而且祂也依靠他们。

如耶稣以诠释、神迹、密契来交互建造彼得，圣经、圣灵、圣徒，是跟随基督缺一不可的元素。

问答交流

祝健弟兄：你在开头讲到你自己的成长，或者看到教会的很多人都是自己在成长，虽然这个可能从某种角度的现象观察是这样的，对你自己来说，你发现什么样一种新的门徒或者生命改变的路径或者模式吗？

谈妮姐妹：我想今天志秋他讲到布道会的事情，很多时候我们布道会收割，变成基督徒之后我们就对他们没有兴趣了，或者我们有时以为信主是一件立即的事情，仅仅是一个圣灵的工作。但是我在整理的过程中发现，有些东西其实好像是有个渐进式的，我觉得过去我们在读圣经的时候，或者所被教导的时候，有些东西好像是以自己的一些主观读进圣经里面去了，所以下意识地会去解释这些东西。

周学信弟兄：你提到从决志到舍己，结合志秋老师所说的，是不是我们太惯乎用我们现在的论题范畴来讲彼得的经验？

谈妮姐妹：对，我后面要讲到，因为其实所谓的决志就是跟随耶稣，跟随耶稣基本上就是一个，我觉得真的重点在后面，其实跟随耶稣本身就是背十字架，是舍己。十字架我也是这次才发现十字架在四福音当中，第一次出现就是耶稣讲你们要背起十字架来跟随我，所以当时门徒一定听不懂的。之前耶稣讲道或圣经本身记载没有提到十字架，所以我们会觉得这些门徒怎么怎么的，但我觉得如果我们进到门徒的处境，如果换了我，我也不明白耶稣到底在讲什么。从后面的时候我们就可以看到彼得有很多东西他真的不了解，包括他在认耶稣是基督的时候，他所说的基督是奋锐党式的基督，是犹太人式的基督，还是真正的十字架的基督，我觉得他并不太清楚。但是耶稣很明显的在彼得说“你是基督”之后的时候，耶稣在路加福音讲“你们要背起十字架来跟随我”。之后第八天，耶稣就带他们一起去祷告，之前提到耶稣清早去祷告，耶稣是独自祷告的。路加福音讲耶稣第一次带他们上山祷告，在上山祷告的时候，他们就看见祂的荣耀，荣光。耶稣讲到十字架讲到祂的受死，在彼得说你是基督和上山祷告中间。在上山祷告的时候，当时有摩西，记得吗？他们在讨论耶稣受死的事。可是彼得和另外两个门徒打瞌睡就睡着了。所以我在想这种情况就有点像有的时候我们听不懂大人在讲什么话，真的听不懂。所以我就在想，教会里有一个很明显的现象，我们会给一套教材，我们以为这套教材他会背了，他就会懂了。其实还是不懂，就算他会背，他可以讲，他还是不懂。

何有波弟兄：我想问一个问题。你提到耶稣怎么样来带门徒彼得。那在今天这个时代，像在北美的华人怎么来应用。比如在北美的华二代，基本上没有受过什么苦，基本上都不懂苦难，你给他讲这些苦难的话，他可能根本不关心。就是说你刚才讲耶稣更新门徒，在今天这个世代或者今天这个环境下如何实际地应用在当今的信徒身上？尤其说美国生活的人，基本上比较安逸，没有

什么苦难，也没什么大风大浪，也没有生活在兵荒马乱的时代。今天我们怎么来应用这个更新？

谈妮姐妹：我觉得最重要还是关系，你们要和他们建立关系，建立关系以后他们里面其实会想很多问题，他们对世界很关心，他们看见世界的苦他们有感觉，不仅是他们自己的。而且我有问过一些家庭很幸福，书念得很好，常青藤学校毕业的学生，我问他们有没有经历过孤单？他们说有。你要跟他们讨论，问他们一些深层的东西，我发现现在的小孩他们很会想，可以和他们聊得很深的。